

الحمد لله الذي جعل في الدنيا والآخرة

منازل للمؤمنين والذين آمنوا بالله ورسوله



بجس من الذهب والفضة والبرق والياقوت والزمرد

والسماج والحرير والكتان والجلود واللبان

11243

[illegible]

تفسیر از پنج مرتبه درسی می باشد که هر سال از تصانیف و تفصیلات آن به ترتیب در هر یک از این پنج مرتبه تدریس می شود.

اللّٰهُ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا الْكِتَابَ وَالَّذِي أُولَىٰ بِأَشْئُرِنَا

الحمد لله الذي أنزل إلينا الكتاب وكان محفوظاً من جناب من طاب
صاحب الغيبيات محمد مولا الشاه ولي الله محدث دهره المصطفى

4946

الضاف
في بيان سبب الاختلاف
منع ترجمته
اسعاف بن محمد بن
ابن عباس معلوم منقول ونقول بل لا استعياذ بك

حسن من وقر بالحق جناب من عظم الله قدره والحمد لله الذي جعله
باجتهاد من عظم الله قدره والحمد لله الذي جعله

سنة ١٢٠٢
مطبع في دار المطبعين

(له وفي السد المجلد المتوفى سنة ١٢٠٠)
وسبعين بعدائة والع وقيل اربع وسبعين
وقيل خمس وسبعين والسد اعلم ١٢ محمد بن الفضل بن علي بن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الذي بعث بيننا محمدا صلى الله عليه وسلم لينا نسير على الهدى الى الله باذنه ومن اجاب
توالمهم ليعلموا انما بعثنا محمد بن عبد الله ليعلموا انما بعثنا محمد بن عبد الله ليعلموا انما بعثنا محمد بن عبد الله
لندعوا لنقضه ليعلموا انما بعثنا محمد بن عبد الله ليعلموا انما بعثنا محمد بن عبد الله ليعلموا انما بعثنا محمد بن عبد الله
واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
والشهادتان بيننا محمد بن عبد الله ورسوله الذي لا نبى بعده صلى الله عليه وسلم
الغدير الى سعة الله الكريم والى الله بن الرحيم انما الله تعالى عليهم ما نعلم في كل اولي الامر ان الله تعالى
التي في قلبي وقام بيننا اعدت به سبب كل اختلاف وقوف في الملة التي بيننا وبين الله تعالى
تجبه سبب تم نفي بئس ابو نوح انما بعثنا محمد بن عبد الله ليعلموا انما بعثنا محمد بن عبد الله ليعلموا انما بعثنا محمد بن عبد الله
حرف اسكلم س لوكونكوايت كنموال اور چراغ روشن دن تهر صفا بدت را بعين فقها مجتهد بين كنج اليام كيا كيا
بنى كوا سر كطبقه بعد طبقه كقيامتك حفظ كيا كرين كخدا اپنى نعمتو كنو و نير تمام كرى اور خداون سچيزون
چا تها بر قادر بر اور مين گواهي ديتا هون اس بات كى كنهين كوئى لائق بندگى كرم كرامت كيا كيا ديكته بر اور كوئى
شريك نهين بر گواهي ديتا هون اس بات كى كرم كرامت كيا كيا ديكته بر اور كوئى شريك نهين بر گواهي ديتا هون
لى اوپن اور او ناكالى اور اصحاب بر موجد بعد اسك پس كمتاي فقير طرف تمت خدا بخش كرم او كرم او الله تعالى
كاهام كرم كرامت كيا كيا ديكته بر اور مين گواهي ديتا هون اس بات كى كنهين كوئى لائق بندگى كرم كرامت كيا كيا
ايسى ميزان كو القا كيا كى كرم كرامت كيا كيا ديكته بر اور مين گواهي ديتا هون اس بات كى كنهين كوئى لائق بندگى كرم كرامت كيا كيا
والتسليمات مين واقع مين مين پهان ليا -

و اعرف بهما هو الحق عند الله وعند رسوله و لكني من ان ابين ذلك بيانا لا يبقی معه شبهة و
لا اشكال ثم سئلت عن سبب اختلاف الصحا ومن بعاهم الاحكام الفقهية خاصة فانت
ليان بعض ما فتر على ساعتها بقدم ابعده الوقت و لحيطة به لسائل فجاءت رسالة مفيدة
في بابها و هيتها الانصاف في بيان سبب الاختلاف حبي الله نعم الوكيل و لا حرج
ولا قرة الا بالله العلي العظيم باب سبب الاختلاف الصحا والتابعين في الفروع
اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن افق في زمانه الشريف مدقنا ولم يكن
لاحكام مريون مثله لبحث من هو علماء الفقهاء حيث يبينون باقصى جهد الاحكام
والتلويح والاداب كل شيء ممتازا عن الاخر بدليله ويفرضون الصواب فيكون على تلك
المفروضة وليحة ون ما يقبل الحد ويحصر ون ما يقبل المحصل في غير ذلك من صنائعهم
فنجد ان اراوس خذ اراوسك رسول كنه ذكيب جوق بر جان ليا اور خداوند تعالیٰ تمہكو سپر قادر کیا
مین اوسکو ایسے طور پر بیان کروں کہ جس سے اوسمین کچھ شبہ اور اشکال باقی نہ رہے اوسکی بعد پوچھا گیا میں سبب
اختلاف صحابہ و تابعین وغیرہ احکام فقہیہ میں خاص کر کے پس اجابت کی مینے واسطے بیان بعض اراون
مضامین کے کہ پہلے تھے مجھ پر اوسی ساعت بقدر اوسکے کہ کنجا میں رکھی اوسکو وقت اور ضبط
کر کے سائل اوسکو پس میرا وہ بیان اپنے باب میں بطور ایک سال مفید ہو گیا تو نا حکم کیا
مینے اوسکا انصاف فی بیان سبب الاختلاف کافی ہو تمہكو اللہ تعالیٰ اور وہ اچھا
کار ساز ہے و نہیں ہے تمہكو کما ہونے بچنے کی ورنہ قوت نبیگری کر نیکی کرید و خدا ہی بزرگ بہتر کی

باب اسباب اختلاف صحابہ اور تابعین کے فروع میں

جان کو کہ بیشک سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف میں فقہ مدون نہ تھی و احکام میں نیز
مشکل اجل کے ان فقہاء و انکی بحث کرمانند بحث تھی صیبا کہ یہ لوگ اپنی نہایت کوششوں سے ارکان
شروط اور آداب غیرہ ہر شئی کو اونیکی دلیلونکے ساتھ دوسرے الٹ متنازع کر کے بیان کرتے تھیں
اور اونیکی لئے فرضی صورتیں گڑھتے تھیں اور انہیں فرضی صورتوں پر کلام کرتے تھیں اور جو قابل
تجدد اوسکو ہی و دکر تے تھیں اور جو قابل حصر اوسکو محصور کرتے تھیں اور سوای اسکے نہایت کارکن

وقال ابو بكر رضي الله عنه ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيها شيئا يعنى مجتهد
 سال الناس فلما صلا الظهر قال ايكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجمعة شيئا
 فقال المغيرة بن شعبه انا قال ما ذا قال اعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم سائرا
 قال ايعلم ذلك احد غيرك فقال محمد بن مسلمة صدق فاعطاها ابو بكر المسدس وقصة
 سوال عمر الناس في الغزاة ثم رجعوا الى خيبر مغيرة وسواله اياهم في لوباء ثم رجعوا الى
 عبد الرحمن بن عوف وكذا رجعوا في قصة المجوس الى خيبر وسوال عبد الله بن مسعود
 معقل بن يسار لما وافق رايه وقصة رجعوا الى موسى عن باب من سواله عن الحديث
 وشهادة الى سعيه اه وامثال ذلك كثير معلومة مرفوعة في الصحيحين والسنن قبلها
 فلهذا كان عادته الكرمية فلا يكل حوائج ما ليسه الله من عبادته وقاوا اياه واقضية فخطها
 تسجله اور کہا ابو بکر نے نہ سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ابو سہیل یعنی جبرہ کی
 کی سیرات میں کہ اور پوچھا لوگوں سے اور خطیب کی ناز پر وہ پہلے تو پکار کر فرمایا کہ تم میں سے کس نے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم سے جدہ کی سیرات کو بارہ میں کہنا سنا ہے تو کہا مغیرہ بن شعبہ ہاں میں نے سنا ہے تو کہا ابو بکر نے
 کیا ہے وہ تب کہا انہوں نے دیا اور سکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چٹا حصہ تب کہا ابو بکر
 نے آیا جانتا ہے اور سکو سو اتیری اور کوئی بھی پس کہہ بیٹھے محمد بن مسلمہ سچ کہا مغیرہ نے پس دیا
 اور سکو ابو بکر نے چٹا حصہ اور قصہ سوال کرنا عمر کا لوگوں سے غزہ میں پر رجع کرنا ان کا
 طرف مغیرہ کے اور سوال کرنا ان کا لوگوں سے وادین پر رجع کرنا ان کا طرف خیر عبد الرحمن
 بن عوف کے اور ایسی ہی رجع کرنا ان کا قصہ مجوس میں طرف خبر اون کی اور خوش ہونا
 عبد اللہ بن مسعود کا ساتھ خبر معقل بن یسار کے جب موافق ہو کہ وہ اون کی راے
 کے ساتھ اور قصہ لوٹ آنا ابی موسیٰ کا حضرت عمرؓ کے دروازہ سے اور سوال کرنا
 ان کا حدیث اور گواہی دینا ابی سعیدؓ کا اوسکی سے اور مثل اس کے اور بہت اقمی میں جو معلوم
 اور صحیحین و سنن میں مروی ہیں اور حاصل کلام یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت برہ
 یہی تھی پس کہیں ہر صحابی نے وہ کہ آسان کیا اور سکو رسول اللہ نے اون کی عبادات اور
 قناتوں و فیصلوں سے پس یاد رکھا اور سمجھا ان لوگوں نے اوس کو

۹۰
 تاریخ
 ۱۰۰

و تعرف لكل شيء وجهاً من قبل حقوق القرائن به فحمل بعضها على الأباحة وبعضها على الاستحباب وبعضها على المنع لآمارات وقرائن كانت كافية عند ولو يكن العدة عندهم إلا وجدان الأطمینان والتبرؤ من غير التفتات إلى طرق الاستدلال كما ترى الأعراب يفهمون مقصود الكلام فيما بينهم ويشرح صدورهم بالتصريح والتلويح ولا يمازج حيث لا يشعرون فالتقضى عصر الكبر وهو على ذلك تتفرق قوافل البلاد وصار كل مقتدى ناجية من نواحي فكثر الوقائم وحارات المسائل فاستفتوا فيها فاجاب كل واحد ما حفظه أو استنبطه وإن لم يجد فيها حفظه واستنبطه ما يصلح للجواب اجتهد بآية عن العلاء التي أرسلها الله صلى الله عليه وسلم عليها الحكم في منصوصات فطر الحكيم حيث ما وجهها لا يالو في جهدها موافقة غرضه عليه الصلوة والسلام فغنى ذلك فم لا خلاف بينهم **تجسس** اور پہچان لیا سبکی وجہ وجہ کو اون کے قریبوں سے پس حمل کیا اون کو گونے اون سے بعض کو اباحت پر اور بعض کو استحباب پر اور بعض کو نسخ پر اون نشانوں اور قریبوں سے جو اون کی نزدیکی کافی تھیں اور اون کی نزدیکی سمین کوئی چیز عمدہ نہ تھی مگر اطمینان اور راحت پانا بدون التفتات طرف طرق استدلال کے جیسا کہ دیکھتے ہو تم اعواب کو کہ آپس میں مقصود کلام کو سمجھ جاتے ہیں اور اذکار سینہ تصریح اور اشارہ کنیہ سے ایسا استدلال ہو جاتا ہے کہ اور کسی امر کے وہ کچھ خبر نہ کہتے پس گذر گیا حضرت کا یہ بزرگ زبانہ اور وہ لوگ اسی حالت پر تھے اوسکے بعد وہ لوگ ملکوں میں متفرق ہو گئے اور اون میں سے ہر شخص ایک ایک طرف کا پیشوا ہوا پس بہت واقعی واقع اور مسئلے دار ہو اور فتویٰ پوچھا لوگوں نے اون میں پس جواب دیا ہر شخص نے موافق اپنے حفظ یا استنباط کی اور اگر نہ پایا اپنی حفظ اور استنباط میں وہ کہ جو لائق جواب کے ہوتا تو اپنی رائے سے اجتہاد کیا اور پہچان لیا اوس علت کو کہ دائر کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس پر حکم کو اپنی منصوصات میں پس بہت ہوا حکم اس طرح پر کہ جہاں کہیں پایا اون لوگوں نے اوسکو نہ کوتاہی کے موافقت غرض آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام میں کہیں اسوقت بھی بیوی نہیں چنطور رختلان

[illegible]

منہا عن صحیح کیا سمع حکما فی قضیہ او فوقی لہ سمعہ لا یخاف جہد براءتہ فی ذلک
 وهذا علی وجہ احد ہا ان یقع اجتہادہ موافق الحکام مثالہ ما رواہ النسانی وغیر
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سئل عن امراة مات عنها زوجها ولم یفرض لہا مال
 لہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقضى فی ذلک فاختلفوا علیہ شہرا والکحل فاجتہد
 براءتہ وقضى بان لہا مہر نسائها ولا وکسر لا شطط وعلیہا العدة ولہا الميراث فقا
 معقل بن یساک فشرها بانه صلی اللہ علیہ وسلم قضی بمثل ذلک فی امراة منهم فقصر بہ
 ابن مسعود فحقہ لم یفرض مثلہا قط بعاہ الامساہم وثانیہا ان یقع بینهما المناظرۃ و
 یظہر الحکام بالوجہ الذی یقع بہ غالب الظن فیما جمعن اجتہادہ او لا الی المسموع مثلاً
 ما رواہ الائمة من ان ابا مہریرۃ رضی اللہ عنہ کان من مذہبہ ان من اجتمع جنداً فلا
 صوم لہ حق اخبرہ بعض زواجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخلاف مذہبہ فزجم
 من جملة بعض اذین یہ کہ کسی صحابی نے اگر کسی حکم کو کسی قضیے یا فتویٰ میں سنا اور دوسرے
 نے نہ سنا تو اسے اپنی رائے سے اوس میں اجتہاد کیا اور یہ چند وجہ پر ہی تہلیل یہ کہ اوسکا اجتہاد حدیث
 کی موافق واقع ہوا مثال اوسلی وہ یہ کہ روایت کیا انسانی وغیرہ نے کہ ابن مسعود رضی اللہ
 عنہ پوچھے گئے اوس عورت کمال سے کہ اوسکا شوہر مر گیا تھا اور اوسکا کوئی صاحب نہیں رہا تھا
 کہا او نہوں نے کہ نہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فیصد کرتے ہوئے اس میں پس
 اختلاف کیا لوگوں کے اوس میں ایک مہینہ تک رہت مبالغہ کیا پس اجتہاد کیا او نہوں نے اپنی رائے
 سے اور حکم دیا کہ اوسکی لئے مہر مثل میراث ہو اور اوس پر عدت بھی لازم ہو پس کھڑی ہو فصل
 بن یسار اور اوسامی شہادت کی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے شل ایک عورت کو بار میں
 حکم دیا تھا پس ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس قدر خوش ہوا کہ کہی اسلام لائیکے بعد ویسے خوش ہوئے
 اور دوسرے یہ کہ واقع ہوا در میان اون لوگوں کے مناظرہ پس اس حدیث ایسی جو ظاہر ہو رہی
 کہ جیسے ظن غالب پس جمع کیا او نہوں نے اپنے اجتہاد سے طرف احادیث کے مثال اوسلی اہ ہی
 کہ ابو ہریرہ کے مذہب کے یہ تھا کہ جو شخص جنابت کی حالت میں صبح کرے اوسکا روزہ نہیں صحیح
 ہوتا تھا تک کہ خبر دیا اوں کو بعض ازواج نبوی فی بخلاف مذہب ان کو پس جمع کیا او نہوں نے مذہب کے

لہا مال
 لہا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم
 یقضى فی ذلک
 فاختلفوا علیہ
 شہرا والکحل
 فاجتہد
 براءتہ وقضى
 بان لہا مہر
 نسائها ولا
 وکسر لا شطط
 وعلیہا العدة
 ولہا الميراث
 فقا معقل بن
 یساک فشرها
 بانه صلی اللہ
 علیہ وسلم
 قضی بمثل
 ذلک فی
 امراة
 منهم
 فقصر بہ
 ابن
 مسعود
 فحقہ
 لم یفرض
 مثلہا
 قط
 بعاہ
 الامساہم
 وثانیہا
 ان یقع
 بینهما
 المناظرۃ
 و
 یظہر
 الحکام
 بالوجہ
 الذی
 یقع
 بہ
 غالب
 الظن
 فیما
 جمعن
 اجتہادہ
 او لا
 الی
 المسموع
 مثلاً
 ما
 رواہ
 الائمة
 من
 ان
 ابا
 مہریرۃ
 رضی
 اللہ
 عنہ
 کان
 من
 مذہبہ
 ان
 من
 اجتمع
 جنداً
 فلا
 صوم
 لہ
 حق
 اخبرہ
 بعض
 زواجر
 النبی
 صلی
 اللہ
 علیہ
 وسلم
 بخلاف
 مذہبہ
 فزجم
 من
 جملة
 بعض
 اذین
 یہ
 کہ
 کسی
 صحابی
 نے
 اگر
 کسی
 حکم
 کو
 کسی
 قضیے
 یا
 فتویٰ
 میں
 سنا
 اور
 دوسرے
 نے
 نہ
 سنا
 تو
 اسے
 اپنی
 رائے
 سے
 اوس
 میں
 اجتہاد
 کیا
 اور
 یہ
 چند
 وجہ
 پر
 ہی
 تہلیل
 یہ
 کہ
 اوسکا
 اجتہاد
 حدیث
 کی
 موافق
 واقع
 ہوا
 مثال
 اوسلی
 وہ
 یہ
 کہ
 روایت
 کیا
 انسانی
 وغیرہ
 نے
 کہ
 ابن
 مسعود
 رضی
 اللہ
 عنہ
 پوچھے
 گئے
 اوس
 عورت
 کمال
 سے
 کہ
 اوسکا
 شوہر
 مر
 گیا
 تھا
 اور
 اوسکا
 کوئی
 صاحب
 نہیں
 رہا
 تھا
 کہا
 او
 نہوں
 نے
 کہ
 نہ
 دیکھا
 میں
 نے
 رسول
 اللہ
 صلی
 اللہ
 علیہ
 وسلم
 کو
 فیصد
 کرتے
 ہوئے
 اس
 میں
 پس
 اختلاف
 کیا
 لوگوں
 کے
 اوس
 میں
 ایک
 مہینہ
 تک
 رہت
 مبالغہ
 کیا
 پس
 اجتہاد
 کیا
 او
 نہوں
 نے
 اپنی
 رائے
 سے
 اور
 حکم
 دیا
 کہ
 اوسکی
 لئے
 مہر
 مثل
 میراث
 ہو
 اور
 اوس
 پر
 عدت
 بھی
 لازم
 ہو
 پس
 کھڑی
 ہو
 فصل
 بن
 یسار
 اور
 اوسامی
 شہادت
 کی
 کہ
 پیغمبر
 صلی
 اللہ
 علیہ
 وسلم
 نے
 شل
 ایک
 عورت
 کو
 بار
 میں
 حکم
 دیا
 تھا
 پس
 ابن
 مسعود
 رضی
 اللہ
 عنہ
 اس
 قدر
 خوش
 ہوا
 کہ
 کہی
 اسلام
 لائیکے
 بعد
 ویسے
 خوش
 ہوئے
 اور
 دوسرے
 یہ
 کہ
 واقع
 ہوا
 در
 میان
 اون
 لوگوں
 کے
 مناظرہ
 پس
 اس
 حدیث
 ایسی
 جو
 ظاہر
 ہو
 رہی
 کہ
 جیسے
 ظن
 غالب
 پس
 جمع
 کیا
 او
 نہوں
 نے
 اپنے
 اجتہاد
 سے
 طرف
 احادیث
 کے
 مثال
 اوسلی
 اہ
 ہی
 کہ
 ابو
 ہریرہ
 کے
 مذہب
 کے
 یہ
 تھا
 کہ
 جو
 شخص
 جنابت
 کی
 حالت
 میں
 صبح
 کرے
 اوسکا
 روزہ
 نہیں
 صحیح
 ہوتا
 تھا
 تک
 کہ
 خبر
 دیا
 اوں
 کو
 بعض
 ازواج
 نبوی
 فی
 بخلاف
 مذہب
 ان
 کو
 پس
 جمع
 کیا
 او
 نہوں
 نے
 مذہب
 کے

اذ لا يمان يبلغه الحديث ولا كرم لا على لوجه الذي بقعه غالب الظن فلم يرك
 اجتهاده بل طعن في الحديث مثله ما رواه اصحاب الاصول من ان فاطمة
 بنت قيس شهدت عنه عمر بن الخطاب رضى الله عنه كانت مطلقة الثلاث فلم يحل
 لها رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة ولا سكنى فزوجها زوجها
 وقال لا ينكر كتاب الله لقول امرأه لا زدي اصدقتم ام كذبت لها النفقة
 واسكنى وقالت عائشة ما لفاطمة الا تقي الله تعنى في قولها لا سكنى ولا نفقة
 ومثال اخر وعى الشيخ ان انه كان من مذهب عمر بن الخطاب ان التمسح لا يجزى
 التمسح الذي لا يجد ماء فزوى عنه عما دانه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 سفر فاصابته جنابة ولم يجد ماء فتمسك في التراب فذكر ذلك لرسول الله فقال
 رسول الله انما كان يكفينك ان تفعل هكذا وضرب بيديه الارض فمسح بهما وجهه ويديه
 ثم سجد او رقى سري وجهه شيئا كهو نوحى او نكح حديث ليكن في او من وجهه پر کر واقع تھا سا او
 صاحب نكح او کا پیش چوڑا او نونہ اپنے اجتہاد کو بلکہ حدیث ہی پر طعن شروع کر دیا مثال اوکی
 و نیز روایت کیا ہوا سکوا صی اصول فی الفاظ مثبت قیس ادا ہی شہادت کی نزدیک عمر
 بن خطاب بنی امیہ عنہ کی یہ کہ میں تین طلاق سے مطہق تھی تو میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نفقہ اور سکنا کا حکم نہ فرمایا پس ذکر دی عمر رضی اللہ عنہ فرما دیا کہ اس کو اور کہا کہ
 میں جوڑا سے بدامیہ کی کتاب کو ایسی ایک عورت کر کے کہ سامع نہیں کہ بیج کہتی رہا
 وہ کہتی ہوا کہ نفقہ ہوا اور سکنا ہوا اور کہا عائشہ رضی اللہ عنہا فرما طہ آی نہیں
 کہ تو بدامیہ سے اولیتی تھیں حضرت عائشہ اپنے اس کہنے میں کہ نفقہ ثابت قیس کے قول
 رکھتی والی نفقہ اور مثال دوسری یہ ہر کہ روایت کی بخاری اور مسلم نے مذہب عمر بن خطاب
 سے روایت کی کہ تم اوس منجس کے لئے کہ جو پانی پیا سے کفایت نہیں کرتا پس روایت کی عمر نے
 روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھا اور مجھ کو شک کی حاجت ہوئی اور پانی
 نہ ملا تو میں نے اپنے منجس کو پانی سے دھوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پوچھی تو آپ نے فرمایا کہ بھلو نفقہ
 اگر وہ تم سے دھوا رہا ہے تو نفی میں کو یہ ملا اوستہ اپنے موند اور دو لون ہاتھ ان کو

روایت کی
 نقالی و مقلد
 مناع بالعد
 صحیح بخاری
 حلال و حرام
 ساری باتیں
 سنائی گئی
 ہیں مثال

وكان سعيد بن المسيب وابراهيم بن الحنفية اخصى امتهم في النور بعد احمد بن محمد
لهم في كل باب اصول متقوية من سنة ابي سعيد بن ابي بصير
الى ان اهل الشريعة اثبتوا في الفقه واصولهم به في عمرهم
فما ايام اوقاتهم في عمرهم في سنة ابي سعيد بن ابي بصير
من ذلك ما يسهل عليهم ثم ينفذوا في كل باب من باب
بين علم المذنبين في كل باب من باب
عندهم فانهم اخرجوا من كل باب من باب
بقية من قري او تجزى من كل باب من باب
حفظوا منه ما اباستخرجوا من كل باب من باب
فحصل منهم ما في كل باب من باب

ای استغفر
والمداوبه
ایستغفر
مکرر

قرچکا اور سعید بن مسیب اور امیر مومنین اور اہل بیت ہند لوگوں نے فتح سندھ کی جواب
 کو جمع کیا اور ان کے پاس ہر باب میں ایک ایک سوال تھے بعد ازاں انھوں نے اس سے
 حاصل کیا اور سعید اور انس بن مالک اس خط کو لے کر اپنے مولا حضرت علی بن ابی طالب
 کے پاس فقہین اور صلحاء کے سامنے پیش کیا اور حجتان وقت میں انھوں نے ان کو دیکھا
 بن عمر اور عائشہ اور ابن عباس اور قتیبہ بن قیس اور عیسیٰ بن عمار اور
 لوگوں نے اس کو دیکھا کہ اس نے اس کے لئے یہ لکھا تھا کہ لوگوں نے اس کو دیکھا
 پس اس میں جو چیزیں بیان ہوئی ہیں وہ سب وہی ہیں جو اس نے بیان کی ہیں
 کا اختلاف تھا وہی ہے وہی کوئی چیز نہیں کہ اس نے اس سے کہا کہ اس
 نے یا اس سے کہ وہ وہی ہے وہی کی حالت میں اس نے اس کو دیکھا کہ اس
 وسعت سے ان کی فتح صحیح ہو اور مانند اسی کے اور وہ وہی ہے اس سے اس سے وہی
 لوگوں نے اس میں کہ جب وہ انھوں نے اس کو دیکھا کہ اس نے اس سے کہا کہ اس
 ان کے کلام سے اس کی تخریج سرفرازی اور اس میں اس کے لئے اس کے
 جمع کی پس ہر باب میں ان کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

卷之四

ولا یند ما من شرفه و بجمع علماء فی کل عصر و دلت بر ما کما لازم بحکمهم
 و فتنهم من مانت نزع صلت باجماع هل مدینه و عقد الجندی باب فی کلاخذ بها
 اتفق علیه عثمان و مذهب عبد الله بن مسعود و صحابه و قضا یا علی و تبریر
 و منعبر و فتوی بر هیة الحق باخذ عند اهل کوفه من غیره و هو قور علقه
 حین و مسروق او قول رید بن ثابت فی تشریک قر هل حد منیم ثبت من عبد الله
 بن کلا و کن ریت رید بن ثابت و هل مدینه یشر کون دن تنق هل ابلد علی
 حذو عبد بنو جله و قور اذ یقول مثله مانت سنه ای کلاخذت فیها
 عند کلا و کن دن اختلفوا خذوا ب فواء و اجمعها ما کثرة فکین به و هو فقر علی
 قوی او تحریر من کتاب سنه و هو اذ یقول فی مثله مانت حد حسن ما سعت فاد
 اختلف و فیما حفص من جواب المسئلة خرج من کلامهم و تتبعوا لایا و کلا قضا
 ترجمه اور سوائے کہ وہ ہر مانے میں فقہا و کما نہ کمانہ اور علما و کما مجمع رہا ہر ایک میں
 و مرئیات کو لازم کر لیا ہر او منون و او کلا روش کو و شہور و امامت کو و دست
 سنہ مانت و باع اہل مدینہ کے اور معتقد کیا ہر کسی نے ایک باب و اکثر کے ہر میں
 علما و حرمین ثقیق میں و مذهب عبد الله بن مسعود اور او کما صی کا و زیلعی تانت علما
 شیخ و شعی و و قتا ہے ابراہیم ثقیق ہیں ساتھ اند کے نزدیک اہل کوفہ کے ہر سید
 حنفی و خلق کے قول کا جبکہ مائل ہوئے مسروق طرث قول زید بن ثابت کے شہر یثقیق
 او منون و زیلعی و منین کوئی ثابت تر عبد الله بن مسعود سے بھی ہر یہا نہیں لکھا یہاں
 زید بن ثابت اور اہل مدینہ کو شہر یک کرتے ہر اہل کوفہ کے ہر یثقیق و اہل مدینہ
 کو کلا و اون کو کلا و انھوں سے اور وہ وہی ہر اہل مدینہ کے ہر یثقیق
 یثقیق وہ سنت ہر یثقیق ہر اہل مدینہ کے ہر یثقیق و اہل مدینہ کے ہر یثقیق
 و انھوں کے قوی و ریح کو یثقیق و اہل مدینہ کے ہر یثقیق و اہل مدینہ کے ہر یثقیق
 قیاس میں کے یا باعث ترجمہ اسکی کتاب و سنت و آریہ و یثقیق میں ہر یثقیق
 کہ یہ سب بہت چھا ہر او منین سے جسکو یثقیق سنا ہر او جب یثقیق و اون کو یثقیق و اہل مدینہ کے ہر یثقیق

و فتنهم من مانت نزع صلت باجماع هل مدینه و عقد الجندی باب فی کلاخذ بها
 اتفق علیه عثمان و مذهب عبد الله بن مسعود و صحابه و قضا یا علی و تبریر
 و منعبر و فتوی بر هیة الحق باخذ عند اهل کوفه من غیره و هو قور علقه
 حین و مسروق او قول رید بن ثابت فی تشریک قر هل حد منیم ثبت من عبد الله
 بن کلا و کن ریت رید بن ثابت و هل مدینه یشر کون دن تنق هل ابلد علی
 حذو عبد بنو جله و قور اذ یقول مثله مانت سنه ای کلاخذت فیها
 عند کلا و کن دن اختلفوا خذوا ب فواء و اجمعها ما کثرة فکین به و هو فقر علی
 قوی او تحریر من کتاب سنه و هو اذ یقول فی مثله مانت حد حسن ما سعت فاد
 اختلف و فیما حفص من جواب المسئلة خرج من کلامهم و تتبعوا لایا و کلا قضا
 ترجمه اور سوائے کہ وہ ہر مانے میں فقہا و کما نہ کمانہ اور علما و کما مجمع رہا ہر ایک میں
 و مرئیات کو لازم کر لیا ہر او منون و او کلا روش کو و شہور و امامت کو و دست
 سنہ مانت و باع اہل مدینہ کے اور معتقد کیا ہر کسی نے ایک باب و اکثر کے ہر میں
 علما و حرمین ثقیق میں و مذهب عبد الله بن مسعود اور او کما صی کا و زیلعی تانت علما
 شیخ و شعی و و قتا ہے ابراہیم ثقیق ہیں ساتھ اند کے نزدیک اہل کوفہ کے ہر سید
 حنفی و خلق کے قول کا جبکہ مائل ہوئے مسروق طرث قول زید بن ثابت کے شہر یثقیق
 او منون و زیلعی و منین کوئی ثابت تر عبد الله بن مسعود سے بھی ہر یہا نہیں لکھا یہاں
 زید بن ثابت اور اہل مدینہ کو شہر یک کرتے ہر اہل کوفہ کے ہر یثقیق و اہل مدینہ
 کو کلا و اون کو کلا و انھوں سے اور وہ وہی ہر اہل مدینہ کے ہر یثقیق
 یثقیق وہ سنت ہر یثقیق ہر اہل مدینہ کے ہر یثقیق و اہل مدینہ کے ہر یثقیق
 و انھوں کے قوی و ریح کو یثقیق و اہل مدینہ کے ہر یثقیق و اہل مدینہ کے ہر یثقیق
 قیاس میں کے یا باعث ترجمہ اسکی کتاب و سنت و آریہ و یثقیق میں ہر یثقیق
 کہ یہ سب بہت چھا ہر او منین سے جسکو یثقیق سنا ہر او جب یثقیق و اون کو یثقیق و اہل مدینہ کے ہر یثقیق

[illegible]

[illegible]

دین شکتان تحریف حقیقتہ ما قتلہ من صول من عہدہ ذہنی شکتان
 بخندہ و کج ذہنہ و کج ابو حنیفہ از مہم ہر عہدہ ذہنی شکتان
 و کج عہدہ شکتان فی خیرہ عہدہ ذہنی شکتان فی دجوتہ عہدہ شکتان
 اتی مغرور نہ قدر دین شکتان بقہ حقیقتہ ما قتلہ و فقہور ذہنی شکتان
 شکتان ب کج عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان ب کج عہدہ ذہنی شکتان
 عہدہ عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 ایضا عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 اتی قضاہ عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 بہ فی اقطار عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 در سہ عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 تر شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 و کتاب عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 و عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 اور عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 و عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 تو قول عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 سنہ عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 ای عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 و عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 مشہور عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 جائزہ عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان
 کے عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان عہدہ ذہنی شکتان

تو تخرج الى المدينة فقرأ فموصى على ما انت تدرجوا في نفسه فطبق مذهب صحابه
 على موصى مسئلة مشهورة فان وفوقها ولا فون يدى طائفة من الصحابة
 ولتأبين ذاهبين الى مذهب صحابه فكذلك وان وجد قبا شامع
 وتخرجوا لينا يخالف حديث صحيح في عمل به بفقهاء ويخالف عمل كثير اعلاء تركه
 ومذهب من مذهب سلف معا برا ادرج ما هذا وهو لا يزالان على
 فحة ابراهيم مكن لهما كما كان ابو حنيفة رحمه الله يفعل ذلك وانما كان
 خلافا في حد شيئين ان يكون شيخهم تخرج على مذهب ابراهيم فيرجمانه فيكون
 هذا كابرهم تعرفه فون مختلفة بخلاف في ترجم بعضه على بعض فتنف
 محمد رحمه الله وجمعه رى هؤلاء ثلاثة ونفع كثير من الناس فتوجهوا
 بخليفة الله ونبى تصانيف تلخيصا وتقريرا وتخريجا واسببا وسند لا
 ترجم رواه كى اجد به فيه جاكرا مبالا است من ثمن ترجمى بديوانه من
 ان اصحاب كى نهيب كى به به سلكه كى موصى بيطبق كى ايس كى رواه كى وفق باياتها وسكو
 بهتر سمها اور الزميين تو صحابه اور تابعين كى سى باعث كى اگر كولى ايسى روايت كى هر
 رواه صحاب كى نهيب كى طرف جاني بزو وسكو بهي بهتر سمها اور اگر كسى ضعيف قيا من
 ايسى ترجم كى كى با جويس حديث صحيح كى جسر بهت كى فقها كى عمل كى اير مخالفت هر او عمل
 اثر كى كى او كى خلاف كى نهيب كى سلف كى نهيب كى من كى كى مذهب كى طرف
 بسكو وادان من كى K
 بركت كى K
 دين كى K
 وسين كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى K
 مختص كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى K
 امام كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى K
 ايس صحاب بونيفه كى ان تصانيف كى تخييل تقريبات او تخريج او تاسيس او سند مال

وذا كان الامر على ذلك لا يكون عدم تسليمهم باحد حديث قدحا فيه اللهم الا
 اذا بينوا ائمة القاضية مثله حديث القلتين فانه حديث صحيح روى بطرق كثيرة
 معظمها يرجع الى وليد بن كثير عن محمد بن جعفر بن الزبير او محمد بن عباد بن جعفر
 عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عمر فم تسعيت الطرق بعد ذلك وهذا
 من كانا من اشقات مكنته ليسا من وسد يوم يقتوى شعول مناس عليهم فيه
 يظهر الحديث في عصر سعيد بن مسيب ولا في عصر زرارة وروى عن عيسى بن مكيه ولا بحنفية فلم يثبت
 وعمل به مثا فحق الحديث خيار المجلس فانه حديث صحيح روى بطرق كثيرة وعمل به
 بن عمر وروى عنه من الصحابة ولم يظهر على فقرها في السبعة ومعا صريح فلم يكونوا
 يقولون به فراى مالك وروى حنفية هذا ائمة ودحة في الحديث وعمل به الشافعي
 ترجمه پس جبکہ یہ امر اسطرح پر تھا تو کسی حدیث کے ساتھ اسکا مشک کرنا اور سینے
 میں نہ تھا بیان جب انہوں نے اسکی علت قادمہ بیان کر دیا ہو مثال اسکی حدیث
 نہیں ہو کر بیشک یہ حدیث صحیح ہو اور بہت ایسے طریقوں سے روایت کی گئی ہو کہ یہ منظم
 اسکا چونچنا ہر طرف ولید بن کثیر کے محمد بن جعفر بن زبیر یا ہونچنا ہو محمد بن عباد بن جعفر
 بن جعفر بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر سے مروی ہو ترجمہ اس کے بعد اس کے بہت سرحقی
 ہونے اور یہ دونوں اگرچہ ائمہات ہیں لیکن مفتیان میں نہیں ہیں اور لوگ اس کے
 پاس فتوا پوچھنے یا کسی حاجت روانی کے لیے نہ جایا کرتے تھے پس چونکہ یہ حدیث
 نہ سعید بن مسیب کے زمانے میں اور نہ زرہری کے زمانے میں ظاہر ہوئے اور
 نہ اس پر مکیہ اور نہ نسیبیہ کے لیے لوگوں نے اس پر عمل نہ کیا مگر امام شافعی رحمہ اللہ نے
 اس پر عمل کیا اور بہت حدیث نیار نہیں کی کہ بیشک وہ حدیث صحیح اور بہت سے
 طریقوں سے مروی اور ائمہ کا بیون میں سے ابن عمر بن زبیر اور ابو ہریرہؓ نے اس پر
 عمل کیا ہو مگر انہما سب وہ اور اس کے زمانے کے لوگوں پر نہ ظاہر ہوئے پس اس کے
 وہ لوگ کے عابق نہ لیتے ورنہ سیکو حکم آرتے تھے پس امام مالک رحمہ اور ابو حنیفہ
 نے سمجھا کہ اس حدیث میں یہ علت قادمہ ہو اور امام شافعی رحمہ نے اس پر عمل کیا

[illegible]

وروی بخود لب من عمر بن الخطاب و علی بن ابی طالب و ابن عباس و ابن مسعود و ابن عمر
 فی ما یصلح من قول و فعل عمر بن الخطاب بن زید انت من فقهاء بصره فلا تفت لا تقرر
 فاطق و سنة منضیة فمیت ان فعلت غیر ذلک هلكت و هلكت و ذلک و غیر
 لما قدم بوسلمة بصره اتیتہ ناد الحسن فقال یحیی بن الحسن ما کان
 احدا ب بصره حیوان نقاء ملت و ذلک انه یلغی ذلک یغنی برئک فلا تفت
 برئت لا ان یکون سنة من رسول الله صلی الله علیه و آله و کتاب مسرر
 و قول بن اسنکدر بن عامر یخل فیما بین الله و بین عباده و الله
 اخرج و سئل الشعبي کیف کنتم تضرعون اذ سئلتم قول علی عسر و قسر
 کان اذ سئل الرجل قول لصاحبه فنهض فلا یزیر حتی یخرج و یخرج
 توجیه او ایسی جن چیزت میت کہ شخص شیعہ بنین نازل ہوا ہر دو جن و ہر دو جن
 بین نعت عمر و علی و ابن عباس و ابن مسعود سے ہی مروی ہوا و فرمایا بن عمر
 جابر بن زید سے کہ توفیقاً بصرہ سے پریش فتویٰ دیا کہ اگر قرآن ناکہ یا سنت یا نبی سے
 ایونکہ اگر تہ کے خلاف کرے گا تو وہی بدلت ہوگا و لوگوں کہ ہی ہاک بریا و کتب و نبی
 کہ جب ابوسلمہ بصرہ میں آئے تو میں و میں ہمیں و شکے پاس پاس آیا تو دہنویں
 سے کہا کہ تو ہی حسن توجہ دے لوگوں میں سے بولی ایسا نہیں کیلئے و میرا کہ
 پاتا ہوں اور یہ سب کہ مجھے یہ خبر ہوئی کہ توفیقاً بصرہ میں رہتا ہوں پس بن عمر سے فتویٰ
 ملا کہ طے پر کہ وہ و فرق ہو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اس سے بدلت
 یہ طرف سے نازل کی گئی ہذا کہ بن اسنکدر سے کہ عالم دقل ہوتا ہر دس متدین
 در بیان اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کی ہے پس اسکو چاہیے کہ بنی ہا
 صورت شہر ایسے اور پوچھے گئے شبی کہ جب تم لوگ سی مسئلے سے سوال کیا ہو
 تھے تو کیا کہتے تھے تو دہنوں نے کہا کہ تو ایک وقت شخص پر وقت ہو بنین سے
 بکولی شخص کو یہ چاہتا تھا تو وہ اپنے صاحب سے کہتا تھا تو یہ کہتے
 ہاں کہ ایسی دل شک و شکوہ تھا کہ تھے

[illegible]

بیتا فقیہ
احمد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۔ جو کہ ایک طرف سے خدا کے ساتھ ہے اور دوسری طرف سے خدا کے ساتھ ہے
 ۲۔ جو کہ ایک طرف سے خدا کے ساتھ ہے اور دوسری طرف سے خدا کے ساتھ ہے
 ۳۔ جو کہ ایک طرف سے خدا کے ساتھ ہے اور دوسری طرف سے خدا کے ساتھ ہے
 ۴۔ جو کہ ایک طرف سے خدا کے ساتھ ہے اور دوسری طرف سے خدا کے ساتھ ہے
 ۵۔ جو کہ ایک طرف سے خدا کے ساتھ ہے اور دوسری طرف سے خدا کے ساتھ ہے
 ۶۔ جو کہ ایک طرف سے خدا کے ساتھ ہے اور دوسری طرف سے خدا کے ساتھ ہے
 ۷۔ جو کہ ایک طرف سے خدا کے ساتھ ہے اور دوسری طرف سے خدا کے ساتھ ہے
 ۸۔ جو کہ ایک طرف سے خدا کے ساتھ ہے اور دوسری طرف سے خدا کے ساتھ ہے
 ۹۔ جو کہ ایک طرف سے خدا کے ساتھ ہے اور دوسری طرف سے خدا کے ساتھ ہے
 ۱۰۔ جو کہ ایک طرف سے خدا کے ساتھ ہے اور دوسری طرف سے خدا کے ساتھ ہے

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

و ان بعد از آن که در میان کوه و دریا و تپه و دریا

فلیتقن فی بدنی که بمشقه و مجاهدت و عبادت و ریاضت

ان قسری سو - مدنیوں کو ضرورتاً قبول کرنا ہوتا ہے۔

به رسم تہذیب و تمدن و علم و فنی و صنعت

فی احوال واتی ری فی حلال و حرام و غیره

فدیہ عہد پر مکتبہ ذمہ دار ہوگا۔ ورنہ مکتبہ بنی محمد سرائے :

فکات فی افان حقیقہ دور دوری میں ہے۔

صالح بن عبد الله بن محمد بن علي بن الحسين

الانخافور : انخافور او شمسفکر است

وہی کہ جس نے اسے لکھا ہے

۱۰۸

[illegible]

... ..

و در این کتاب که در دسترس است و در دسترس است و در دسترس است

سید بن ابی طالب علیه السلام

[illegible]

... و ...

نیز طاعت و کثرت نماز و روزه و صدقه و غیره را در این کتاب مذکور است

وہی کہ جس نے اسے پہلے دیکھا تھا وہی کہ جس نے اسے پہلے دیکھا تھا

[illegible]

تاریخ و جغرافیہ

فلان نے +

[illegible]

۴۰۰ ۳۹۹ ۳۹۸ ۳۹۷ ۳۹۶ ۳۹۵ ۳۹۴ ۳۹۳

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page.

[illegible]

وہو انہما انتہما منہما یوم لولہ علیہم عن حدیثی سب مذاہبہم و زعماء مجملہم
 قولہ بہ یا حترہ اداء من قبل نفسہ طیبوا فیہ الشفۃ و اشتروا لہ العبدۃ فیکذا صحت
 صانت لا یعتقدن فی مذہبہ الا ما کان من روایۃ بن القاسم و الا شہب و ضراحم
 من بیلاہ اصحابہ فاذا جاءت روایۃ عبد اللہ بن عبد حکم و اضرایہ ہم یکن عنہم
 من بلاد تری صحابہ ابی حنیفۃ لا یقبلون من الرازیۃ عنہ الا ما حکاہ ابو یوسف
 و ثعلب بن الحسن و العلینہ من اصحابہ و کاجلہ من تلامذتہ فان جائہ عن یحییٰ
 ابی یزید الدیلمی و دونہ روایۃ قولہ بحدیثہم یقبلون و یقبلونہ و یقبلونہ
 متلفی و یوون فی مذہبہ علی روایۃ مرق و سیرہ بن سیرہ و زحار
 روایتہ حر مایہ و یحترہ و متلفیہم یستقوا ایسنادہم یعتقد بہ فی قویہ عبد
 اللہ عہدہ کی ذریعہ من تعلد فی حکام مذہب متفہم و ستاذہم
 فی حجتہ و بہت انتہا لہ کما اور بہت توہین و سہ اگر انکے لیے اشکار و سنا بہت متبرک
 کے جانب سے کہن و کما قولہ جو انہوں نے خود اپنے اپنے انتہا سے ہمہ بروایت کیا ہے تو
 و کسب یہ لوگ تہ کو مخاطب کرتے روایت کے عمر و ثبوت کی جانچ کرتے ہیں نہایت ہر ایک
 مالک و پاسکین کہ وہ اپنے مذہب میں عمر و ثبوت کرتے ہر وہ میں و زعماء و ہر ایک
 وراثت میں بخیر بنا و شکہ عقد اصحاب سے متفرق ہر ایک سے کواہایت ہر ایک کو دیگر
 اتی ہر وہ و شکہ نزدیک حترہ نہیں کہتے و اصحاب ابی حنیفہ کو ہمہ ہستہ ہر ایک کے ہی ہستہ
 و قبول ہیں کہتے ہر ایک کو ہر ایک و یوسف و ثعلب بن حسن و علیہ و علیہ و شکہ اصحاب ہر ایک
 اشکار ان سے روایت کیا ہوا اگر ان سے پاس کوئی روایت حسن بن زید و وری و شکہ ہر ایک
 روایت کوئی توں خیانت انکے متفرق ہوتا ہستہ و سکویہ لوگ نہ قبول ہستہ ہیں و شکہ ہر ایک
 ہستہ ہیں و سطح ہم اصحاب شافعی کہتے ہیں کہ اپنے مذہب میں ہر ایک روایت کو قبول کرتے
 روایت کی میں ہیں اپنے مذہب ان کو پاس ہر ایک و بخیر کی اور کی میں روایت کی ہر ایک و شکہ
 ہر ایک تہ نہیں کہتے و شکہ ہر ایک کو قبول کرتے ہر ایک ہستہ ہر ایک ہر ایک کے
 و ہر ایک روایت و شکہ کلام مذہب میں ہر ایک ہستہ

و انتہا

و انتہا

و تسموها عللا وجعلوها شعرا لا تفهم في الوشم برسم العلم واخذوها جنة
عند لقاء خصوصتهم وضيئوها ودرته الخوض وبدال قنطرة من بهما و
يتلاظمون عليها و عند تصاد رهنها قد حكم للغالب بالحدق و تهرين
فهو الفقيه المذكور في عصره و لرئيس المعظم في بلد و مصر هذا قدس
عنه الشيطان حيلة طيفة و بالغ منهم مكيدة بليغة فقال لهم هذا الذي ابداكم
علم قصر و بضاقة مزجات لانني بمبلغ الحاجة و الكفاية فاستعينوا عليه بالكلام و
سواء بمقدمات منه و ستظهر و ايا اصول المتكلمين ينسج لهم مذهب الخوض
و نحن نضرب قصد عليهم ابليس فنه واطر عدل كثير منهم و تبعوه لا فريقا
من مؤمنين فيما نلهم و يعقوبان يذهب بهم و اني نجد عنهم شيطان
عن حضرم و موضع رشدهم و الله المستعان انتهى كلام الخطا رحمه الله
ترجمہ در او کا نام ملل رکھی و راستا و پر روم و نشان عالم کے تھمہ انے کے لیر لو سکوت شہر
مدست قرریب و راستا دشمنوں کے ٹہنے میں و سکوتوں بنایا و دشمنوں ببدال کی تھیں
و سکوت و تقریباً و سی سے وہ باخود انہما و رستے تھیں پس ہر ایک دوسرے کو ہر چہ رستہ
و رستہ ہمارے ہونے کے وقت جو اس میں کتاب بہت و سکوت و اور غریز الوجود فیہا کرتے و
ابن انشہ زمانہ بین لقیہ شہور و راوٹ شہر و ملک میں جزیس ہو کرت و وہ حق تھیں شہر
پہلے سے شہر جانتے تھیں ایک حکمت عملی تھی و راوٹے یک بڑا و نو کھیل پس و نہ تھیں
و یہ علم و مشاہدہ پس ہر ایسا چوٹا و ریا و پوچی ایسی کوئی ہر کہ بہت مدال کے تھیں
و ان کی نہیں تھیں تب علم کلام سے انہوں نے مدد ہی اور و کے ٹکڑوں سے پونہ ڈھونڈ
و رستہ ان تھیں سے پشت پناہی چاہتے تھے تاکہ لوگوں کے لیے خوض کی زمین بنال
تھیں کثرت وہ بہتیں پس اس وقت سے انہیں نے اپنے خیالات کو اپنے ٹھیک بیٹھا
و یا و رستہ لوگوں نے او کی مدد او پیروی کی مگر سلسلہ نون کا ایک فرقہ اس بات
کی کیا تھیں فرس یہ لوگ اپنی عقل سے یہ کہتے تھے کہ ان جگہ جاتے ہیں اور شہر ان کو و ان کے
انہیں تھیں و شہر ان کو کمان ہنگام کے بہتر ہر اب تھیں ہی پر ہر و سا اور سہا ہر تمام ہو گلا

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

وتارة باحكام طرق التحريم وضبط الاصول امروية في كل باب باب عن
 مشايخ الفقه من الضوابط والقواعد مع جملة صاحبة من السنن والامام
 كمال الاماميين القدوسين ابى يوسف ومحمد بن الحسن ومنهم من حصل به
 من معرفة القرآن والسنة ما يتمكن من معرفة رؤس فقه وامرات مسائل
 باولتن التفضيلية فحصل له غالب راي ببعض من مثل الاخرى من دون توقف
 في بعضها واحتياج في ذلك الى مشاورة العلماء لانه لم يكامل له الادوات كما
 يتكامل للمجتهد اطلاق فهو مجتهد في بعض غير مجتهد في بعض قد توثر
 عن الصحابة والتابعين ثم كانوا اذ بلغهم الحديث يعالجون به من سائر
 ان لا يلاحظوا شرط وبعدها المتكئين ظهر فيهم التمدد بذهب المجتهدين شيئا ثم
 قل ما كان لا يعتمد على من ذهب لمجتهد بعينه كان هذا هو الوجه في زمان
 ترجمه اور کسی یہ استدعا حاصل ہوتی ہر طرق تخریج کے خارج کر کے دوسرے
 اصول وضوابط وقواعد کے ضبط کرنے سے جو ہر باب میں مشائخ فتنہ سے مروی
 ہیں ساتھ جملہ صاحب کے سنن اور آثار سے بیحد دو خون امام و پیشوا ابی ابراہیم
 و محمد بن الحسن تھے اور انہیں سے بعض کو معرفت قرآن اور سنت میں سقد قوت
 حاصل تھی کہ جس کے ذریعہ سے او کو روش فتنہ اور اس کے اصل مسائل سے انہیں یہ
 کے ساتھ معرفت حاصل ہو گئی وراو کی دلیلون سے دوسرے سلکوں میں ونگ
 کہ غالب اسے حاصل ہو گیا تھا اور بعض میں تو متعارض ہو اس لیے وہ اس سے
 شورت کرنے کے محتاج ہوئے کیونکہ اس لیے تمام سیلاب ہتھار کے ذریعہ
 ہوئے جیسے کہ مجتہد صریح سے یہ کامل ہوا ہے اس لیے وہ بعض میں مبتدع ہیں
 یہ مبتدع اور صاحب اور تابعین سے بطور ثابت ثابت سبب ان کے جیب کوئی حدیشہ و
 ان کے دونوں حادہ کسی شرط کے وہ وسیع عمل کے ساتھ اور دوسو برس کے بعد ان
 ان مذہب معین اختیار کرنے اور دوسو برس کے بعد ان مذہب میں بہت فرق
 بینانہ پر افتادہ سے ہر ان دور رس زمانہ میں گویا یہ وہی ہے

سلف
 شیخ و ابی
 جیب و ابی
 جیب و ابی

نفس
 بلکہ

نفس

نفس

نفس

نفس

نفس

نفس

نفس

نفس

نفس

نفس

نفس

[illegible]

و بوجہ مثل ہذا بعض محققین نے اس مقولہ کو اس طرح دیکھا ہے کہ
والباب مفتوح یا احاطہ من کتاب و اسناد و تدریس و تفسیر و غیر
علی اما صریحاً و کتبہ قبیلہ اسبغہ من ماسبق و جواب فیہ و ہذا ہو تفسیر
مطلقاً مستحب و نہ یہ کہ ان یکون کبرہمتہ معروہ مسائل فی مسئلہ مدح
مما لہ تیکام فیہ استقدمون و احاطہ من کتاب و تدریس و تفسیر و غیر
باب باب استقدم من جامعہ کلاویں مسائل مسئلہ احاطہ من کتاب و تدریس و تفسیر
بتعلق بامہاتھا فلو بتدریس من تنقید مدرجہ و تفسیر فوہم من مدح مدح
لا بطریقہ فلا یفرغ منہ طور عمر و فلا سبیل فی مدح مدح من مدح مدح
و بتصرف و تنقاریہ و قد یوجد من ہذا اسد رہ و تدریس و تفسیر
و انما السلف و یقاسو کہنہ قلیلہ بہ نفسہ و مو فعد نہ اسد رہ الیہ
ترجمہ اور ایسویں بعض اہل تہذیب نے اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے
نہیں دیا ہے کیونکہ قاضی کی بعد از اسے واقع ہوا ہے کہ وہ اسے بہت ہی زیادہ
کرتا ہے کہ کتاب اور سنت اور تفسیر سے بغیر تو اسے اپنے مدح میں لایا ہے کہ اسے
ہے کہ ہر اور یہ بیشہ مطلقاً مستحب ہے و وہ اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے
جسکو لوگوں نے اس سے پہلے اور تفسیر میں نہ دیکھا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ
اور تفسیر کی حیثیت کے ساتھ اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ
مسائل فقہیہ یا اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ
میں لگے ہوئے ہیں اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ
تو اپنے اوپر اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ
قاضی ہو گیا ہے اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ
پہلے دیا ہے اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ
اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ
اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ بڑھایا ہے کہ اسے بہت ہی زیادہ

سنة
السنين
دستگاه
۱۲
سنة
سیستم
مسائل
مجموعه
۱۳
مجموعه

واما الحاکم الشافعی ان یستغفر جہدہ ولا فی معرفۃ ادلۃ ما سبق الیہ مشہور
 یستغفر جہدہ ثانیاً فی تفسیرہ عموماً اختارہ و مستحسنہ فی حالۃ بعیداً غیر
 قدر بعد بعد عن زمان الوحی و احتیاج کل عالم فی کثیر ما لا بدلہ فی علم
 و من معنی من مدینۃ کلا حدیث علی تشعب متوزناً و طرقتہا و معنی مراتب
 الرجال و مراتب صحیحۃ الحدیث و ضعفہ و جمع ما اختلف من الاحادیث طکار
 لتنبہ لما عدا الفقه منہا و من معرفۃ غریب اللغۃ و اصول الفقہ و من
 روایۃ المسائل الہی سابقاً لکلامہ منہا من استفاد میں مع کثرتہا جہداً و
 تناسلاً و اختلافہا و اس توجیہ فکارہ فی غیر تلک الروایات و غیر ضہا
 اتل الذلۃ فذا نقد نمرہ فکیف یوفی حق التفادیل بعد ذلک و انفس
 کلا نسائیہ دن کانت ذکیۃ لہا حسد معلوم یقین عماد وراثتہا
 ترجمۃ و تفسیر و حالت یہ سب کہ پہلے اپنی کوششوں کو معرفت اولہ ماسبقہ
 میں صرف ہے و پھر اسے بعد تراویات میں جس طور پر ونگو اختیار کیا ہر پاستمین
 تہما سب سے اسے اور میں ات جیدہ غیر اتو سب یہ حدیث دور ہونے اسوقت کے
 زہد و متی سے اور بیاعت امتیاز ہر ذکے اپنے بہت سے ضروری علموان میں
 اتقہ میں کی طرف مختلف امتوں اور متحدین، طریق مدنیہ کی روایت میں اور
 وقت رتب رجال اور مراتب تحت حدیث اور اس کے ضعف میں در حدیث
 و تناسل کے جس کرنے میں اور اسے، تہذیب کے خبر و رہنے میں اور لغات
 غریب اور اصول فقہ کے پہچاننے میں در روایت کرنے سے ان مسائل کے
 بنیہ تقدیم کہ مکر سبکہ ہیں باوجود کثرت اور تباین اور اختلاف اسکے اور
 ہیئتہ بنی فکر کی ان روایات کے تمیز کرنے میں اور دلائل پر اسکے کرنے
 سے ہیں جب اپنی عمر کو اس میں تمام کر ڈالیں تو حق تعالیٰ کو اسکے بعد کیونکر
 واکر گیا و غرض انسانی کتنا ہی پاک و مقدس ہو تو بھی اس کے لیے ایک
 مدد میں ہے کہ اس کے آگے وہ عاجز ہو جاتا ہے +

[illegible]

[illegible]

ولا يتأتى هذا الفرض بالاجتهاد المقيّد كما صرح به ابن الصلاح والنووي
في شرح المذهب والمسئلة مبسوطة في كتابنا لمسنى بالرد على من اخلد الى الارض
وجعل ان الاجتهاد في كل عصر وفرض ولا يخرج هؤلاء عن الاجتهاد المطلق
منسب من كونهم شافعية كما صرح به النووي وابن الصلاح في الطبقات
او شعر بن السكلي ولهذا اصنفوا في كتب المذهب افتوا واولوا وظنوا
ان الشافعية كما ولي المصنف وابن الصباغ تدرّس النظامية ببغداد وولي
ابن الحارث في الخراسان تدرّس النظامية ببغداد وولي ابن عبد السلام
في القاهرة وولي ابن دقيق العيد الصلاة حجة بمجاوره
اشهد ما منا الشافعي رضي الله عنه وبقاضلية واكمالية
في رتبة الاجتهاد المستقل فان يخرج بذلك عن شافعية لا يتفق قوله
توجهه وريه فرض اجتهاد فقيده اذ انهم لم يوجبوا ان لا يتفق قوله
تسليم في اوردوا في شرح مذهب بين فصل بين ما يرد في سندهم من ائمة
تأيين حجة نام رد على من اخلد الى الارض وجعل في نظامية وبقاضلية بيان
في رتبة اجتهاد في رتبة فرض في رتبة اجتهاد مطلق منسب من شافعية
من خارج تبيين هو مستحق جيبا كذا في رواية المصنف في عبادات بين
تسليم في رتبة اجتهاد في رتبة اجتهاد في رتبة اجتهاد في رتبة اجتهاد
بين تأيين تأيين تأيين وافتوا واولوا وبقاضلية واكمالية
المصنف وراي ابن الصباغ بعد ائمة مدرّسة في نظامية وبقاضلية واكمالية
مدرّسين وبقاضلية واكمالية وبقاضلية واكمالية وبقاضلية واكمالية
ابن عبد السلام في رتبة اجتهاد في رتبة اجتهاد في رتبة اجتهاد
بقاضلية واكمالية وبقاضلية واكمالية وبقاضلية واكمالية وبقاضلية واكمالية
والتولي هو اليقين وبقاضلية واكمالية وبقاضلية واكمالية وبقاضلية واكمالية
وبقاضلية واكمالية وبقاضلية واكمالية وبقاضلية واكمالية وبقاضلية واكمالية

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

عنون بجهت مصنف من جملة خمسة من علوم قال انودى في المنهاج
 وشهد بقا حتى مسلم مكلف حر ذكر عدل جميع بغير حق كاف بجهت
 وهو يعرف من لقرن والسنه ما يتعلق بالاحكام وخاصه وعامة وبمجله
 مندرج في نسخ و منسوخ و متواتر السنه وغيره و متصل و مرسل و حال
 من ذرة و ضعف و سان عرب لغة و نحو و قول العلماء و من الصحابة و
 من جماعه و اختلاف و قياس با نواعه ثم ان هذا المجتهد قد
 يكون مستالا و قد يكون منسباً الى المستقل و مستقل من متاخرين
 سائر مجتهد بن بشارت خصال كما ترى ذلك في الشافعي و ظهري المرید
 من سرف في الاصول و الفتو عدالتی يستنبط منه لفقه كما ذكر ذلك
 في كتابه حجت عند حنبه الا وائل في استنباطهم و استدراك عيبهم
 و جوبان و بجهت صدق و در کسبین پانچ طرح کا عدم مجتہد ہونے چنانچہ نووی
 سنہ ۱۰۰۰ میں کہا ہوا اور شریعتی منی کے مسلم مکلف حر ذکر عدل سمیع بطیبہ
 نامق ہا لہ مجتہد ہوا و مجتہد ہوا کہ جو قرآن اور سنت میں سے اوان امور کو جو احکام
 سے تصدیق میں پایا جاتا ہوا اسکے خاص اور عام او مجمل اور مبہین اور ناسخ و منسوخ
 اور سنن و تہذیب و غیر متواترہ اور متصل و مرسل کو جانتا ہوا اور او یوان کے حال
 کو از رو سے قوت و ضعف کے و سند بان عرب کو از رو سے اخت و نحو کے اور اقوال
 و روایات و تابعین و تابعین میں سے از رو سے اجماع و اختلاف کے و قیاس
 و کسب کے ساتھ پایا جاتا ہوتا ہے یہی بیان کہو کہ یہ مجتہد کہیں مستقل ہوتا ہے
 کہیں ہی مستقل کیطوفت نسب ہوتا ہے و مستقل وہ ہو کہ وہی مجتہدین سے تین
 فصاحت میں متنازع ہو بیرون و مشافہی میں یہ باتیں لحاظ میں ہونا چاہیے ہو ایک
 یہ سوال و ان قواعد میں تصدیق کر کے جس سے فقہ متنازع ہو جیسا کہ ان
 سبب و امام شافعی رحمہ اللہ سنہ ۱۰۰۰ میں ذکر کیا ہے جہاں میں سنن
 و روایات و کسب و قیاس میں شریعت کے اسناد رک گیا ہے

کج
 کج

کج
 کج

[illegible]

و ادانکافات الاحادیث فصحها اسناد اولیہا و لیس منقطع بشیء
 ما عدا منقطع ابن السیب ولا یقاس اصل علی اصل ولا یقال
 الاصل لمرء کیف و انما یقال للفرع لمرء و ذاصح قیاسہ علی الاصل
 صح فقامت بہ محجة نہی و تانیہا ان یجمع الاحادیث و لا تار فیحصل
 احکامها و یتنبہ لما عدا بفقہ منہا و یجمع مختلفہا و یرجح بعضہا علی
 بعض و یقین بعض محتمل و اذ ہک قریب من ثلاثی علم انتہا فعی ذہبی
 و شد علم و تثبت ان یفرغ انتقاریہ الی ترد علیہ مما لیسبق بالجواب
 فیہ من اقرون مشہود لہا بالخیر و بالجملة لیکون کثیر لنظر فادست
 فی ہذا الخصل ذقت علی قرنہ سابقا فی حلیمہ ریحانہ مہر زافیدہ
 انت و رجب شہد مدیون کا بیوم ہوتا و نہین ست جہل سند صحیح ہو رہی
 و سہ ہر اور کوئی منقطع سوائے منقطع بن السیب کے کچھ نہین اور کوئی اصل
 کسی اصل پر قیاس کیجاسے و یہ نہین کہنا جاسکتا کہ یہ اصل کیون ہر اور
 کیونکہ یہ ہے انت قریب کے یہ البتہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ کیون ہے و رجب
 قیاس اس کا اصل پر صحیح ہوتا و اس کے ساتھ تحت قائم ہو سکتی ہے انتہا
 و سہی خصلت یہ ہر کہ احادیث و آثار کو جمع کر کے اس کے احکام کو حاصل کر کے
 و روس سے ماخذ فقہ پر خبر داری ہو جائے اور اس کے مختلف کو جمع کر کے اور
 اور بعض کو بعض پر ترجیح دی اور بعض مختلف کو معین کر کے و یہ قریب و و
 تمانی علم شافعی رحمہ اللہ علیہ کے ہے جو تو دیکھتے ہے اور تیسری خصلت
 یہ ہے کہ جتنی غریبین اس پر ایسی وارد ہوتی جاتی ہین جنکا جواب فردن
 مشہود لہا بالخیر مین نہین ہوا ہے اون سبکی ہی تفراج کرنا چاہیے
 اور باہمسل و دین مفتون مین کشیر لقصہ اور اپنے اقراں مین
 لائق و ر سس گور دور مین سابق اور سس میدان مین آگے
 نہین ہر

خصلت داری

خصلت
تیسری

و بیان سبب کامراض و غلاما ترا و معاجزات نام برصد سابقون و زاحم
 کلا و شرف بعض ما تکلیف قل ذلک منه فهو بمنزلة مجتهد للطلق منتسب
 و ناسلم ذلک منهم من غیر تعیین کا مل و کان اکثر همته تولید الاثر و المعاجز
 من تلك القواعد مہد کا اکثر تطبیق ہذا لازمہ المتأخرۃ فهو بمنزلة مجتهد
 فی المذہب و ذلک کل من نظم شعر فی ہذا لازمہ یقتدی فی ذلک
 باشعار عرب و مختار و از انہم و قوفیہم و سائب قصائد و باشعار مجسم
 فہم بمنزلة مجتهد مستقل ثم کان ہذا الشارح مختار عما لا یوافی من الغزل
 و التنبیہ و المرح و السجود و الوعد و اتی بالعجب العجائب فی الاستعارات
 و لہذا و نحوہا عالم یسبق الی مثلہ بل تنبیہ لذمت من بعض صنائعہم فاخذ
 اسطیون بنفیر و قس الشیء بالشیء و قد دخل فی مختارہم انہم یتکلم فیہ من قبلہ
 ترجمتہ و بیان اسباب مرض اور اوکی و ن ملاقات اور مساجات و بھی
 بات سبب حرکی اسکے پہلوان کے پیرہ خیر و درمی شری و را کھون کے ان بعض نقلو
 زین و ہمت فی ہوا یا اوان لوکون سے بہت ہی کم ہوا پس وہ بمنزلة مجتہد شلیق
 منتسب کے سبب اور اگر یہ اوان لوکون سے ہوا ان تعیین کامل کے سلم ہوا و اکثر
 ہمت اسکے بنائے بین شریہ اور ما بین کے و نہیں قواعد ہندو پہ جیسک
 اکثر اس خیر یا نہ کے طبیب بین تو وہ بمنزلة مجتہد فی المذہب کے ہر وسیط
 سے ہو و اس زمانہ میں شعر کہتے ہیں وہ سین شاعر عرب کے اقتدار کی بین در
 اوستہ اذن اور قوافی اور اسالیب قصاید کو اختیار کرتے ہیں یا شاعر عرب کی پیروی
 کرتے ہیں پیش وہ لوگ اس میں بمنزلة مجتہد مستقل کے ہیں پھر اگر یہ شاعر ختار کر نیو ارا
 سبب انواع غزل اور شعیب اور مدح اور ہجو اور وعظ و راستے استعارات و ہجاء
 و محیہ ہا میں لیے عجیب العجائب لایا کرتا ہے کہ جسکی نظیر بعین بین زمین پانی جالی ہلک
 سو نے و ن کے بعض صنائع سے لایا ہوا اور پھر کونہ کے ساتھ تذکیہ ہر و ریب سے
 دوسری شاعر قیاس کے اسیت بحر کی ختار کر کے پرتا رہو گیا بسو متجدد ہیں پیرہ مذہب

و بیان
 سبب کامراض
 و غلاما ترا
 و معاجزات
 نام برصد
 سابقون و
 زاحم

او اسلوباً جدیداً کنظم امثوی والربا ہیتہ ورباعۃ الرویفۃ عنی کتہ تامۃ عیدہ
 فی کل بیت بعد القافیتہ یفعل کل ذلت فی الشعر العربی فہو بمنزلۃ مجتہد
 المطلق وان لم یکن مخترعاً وفاقاً یتبع طرقہم فقط فہو بمنزلۃ مجتہد فی مساب
 وھکذا الحال فی العلم التفسیر والتصوف وغیرہا من العلوم فان قلت مکا
 السبب فی ان الہ دائل لم یشکلوا فی اصول الفقہ کثیر کلام فلما شافنی
 رحمہ اللہ تکلم فیہ کلاماً شافياً وافاد واجاد قلت سببہ کلاویز
 کان یجمع عند کل واحد منہم احادیث بلدہ واثرہ ولا یجتمع احادیث
 البلاد فی ذاتہا رصنت علیہ الہ دلتہ فی احادیث بلدہ حکم فی ذلک
 التعارض من افراسۃ بحسب ما تیسر لہ ثم اجتمع فی عصرہ کثیر
 احادیث البلاد جمیعاً فوقہم التعارض فی احادیث البلاد ومختارہ فقہاء عرب
 ترجمتہ یا ایک ایسے اسلوب جدید کی اختراع کرنے پر قادر ہوا کہ جسکو دیکھ کر نہایت شگفتہ
 جیسے نظم منوی اور رباعی اور رباعۃ الرویفۃ کا یہ تمامہ ہر بیت میں بعد قافیہ کے دو کلام
 اعادہ کرتا جاسے اور ایسا ہی شعر عربی میں کرے پس وہ بمنزلۃ مجتہد مطلق کے ہوا اور اگر کسی
 نے اسلوب وغیرہ کا اختراع کرنے والا نہیں ہے اور فقط اس کے طرق ہی کی پیروی کرتا ہوا
 تو وہ بمنزلۃ مجتہد نہ المذہب کے ہے اور یہی حال علم تفسیر وتصوف وغیرہ میں ہے
 علوم کا ہر پس اگر تم کو کیا سبب ہے کہ اوّل نے اصول فقہ میں بہت کلام نہیں
 اور جب امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ پیدا ہوئے تو اونہوں نے سین کلام شافعی
 مفید اور جید کیا تو کتابوں میں کہ پہلے لوگوں میں سے ہر شخص کے پاس
 اسکے شہر کی حدیثیں اور آثار مجتمع تھے اور تمامی شہروں کی حدیثیں اکٹھا ہوا
 تھیں پس جب اس کے شہر کی حدیثوں میں دلیلین متعارض ہوئیں تو اس میں
 تعارض میں اپنی ایک طرح کی فراست سے جو اس کے لیے خدا کی طرف سے ہدیہ
 حکم کرتے تھے یہ امام شافعی رحمہ اللہ کے زمانے میں تمام شہروں کی حدیثیں اکٹھا ہوا
 ہو گئیں تو تمامی شہر کی حدیثوں اور مختارات فقہاء میں دوبارہ تعارض واقع ہوا

مرة فيما بين احاديث بلد واحاديث بلد آخر مرة في احاديث بلد واحد فيما
 بينها وانتصر كل رجل بشيخه فيما رآه من الفرائض فانتصر الخرق وكثر الشعب
 وجههم على الناس من كل جانب من الاختلاف ما لم يكن بحساب فقروا فخرج
 مد هوشين لا يستطيعون سبلا حتى جائهم تائيد من ربهم فالهم انشا فخرج
 فوجد جمع بها بين مختلفات وفتح من بعده بابا اى باب في النقص من اجتهاد ^{مطلق}
 منتسب في مذهب الامام ابي حنيفة ثم بعد المائة انشأته وذلك لانه لا يكون
 في احد من جهل و شغل لهم بعلم الحديث قليل فديما وحديثا و نما كان فيه
 بجهلهم و ن في مذهب و هذا الاجتهاد اراد من قل دني نشروا للجهل حفظ
 مبسوط و قل اجتهاد منتسب في مذهب لا يمكن من هذه المترلة فانه لا يعد
 تدرجه و جرح في بلد عك في عمر المعروف بابن عبد البر و كفاضي ابي بكر بن العربي
 رحمه الله يك مرتبة و د شمر في حديثونين اورا يك مرتبة ايك هي شهر في حديثونين
 انشأ من ابي بن فرات استسج جو مناسب جاز و من سے اپنے اپنے شیخ کی پیروی کی
 پس ازمنه شده ہوتا گیا اور اسکی بہت سی شاخیں ہوئیں و ہر طرف سے وگتوں
 نے اختلاف میں پیسا پیمو کیا اور لوگ حیران و مدہوش ہو گئے اور کسی طرف راہ نہ
 پاسکے یہاں تک کہ خدا کی طرف سے اونکی تائید کی اور امام شافعی نے ان قواعد کے
 ساتھ امام کیسے گئے پس اونہوں نے اس سنہ درمیان مختلفات کے جمع کیا ورا اپنے
 پیچھلون کے لیے دروز و عجیب طرح کا دروزہ مولدیا۔ اور مجتہد مطلق منتسب تھے
 کے مذہب میں تیسری صدی بعد از فتح ہوئی و اسکی یہ وجہ کہ مجتہد مطلق منتسب
 نہیں تھے ہوتا ہے جو بہت بڑا حدیث ہو کرتا ہے ورنہ گو کا اختلاف اور حدیث کے
 ماہیت پر کھانا سیلان دونوں میں مجتہد فی مذہب ہو گئے اور یہی جہاد و دلیا
 اس میں سے کہ اس نے تھے مجتہد کی بسوخت کا فتنہ برپا ہوا اور ہا کے مذہب
 سب سے بہتر و درویش جو لوگ اس مذہب کو ترا و گئے تھے مذہب میں سولی
 کا تین جیسے کہ ابی عمر المعروف بابن عبد البر اور قاضی ابی بکر ابن الصدیق

[illegible]

دکتر و شریعتی و غیرہ میں بالاحتیاج مصدق ہیں فیہم من یقلد فی جمیع
تخلیفاتہ حق متا بن شریح فی سیر قواعدا لتقلید و التخریر ثم جاء صحابہ
بہد و فی سبیلہ فی سجون علی عنوانہ و لذیذ بعد من مجد بن علی رؤس
مفتیں و شہانہم و لا یخفی علیہ یضآن مادہ مذہب شافعی من الکھا و یث
و الا تار مد و نہ منہ سورۃ الخد و مہ و لہ ینفق مثل ذلک فی مذہب غبرہ فی مادہ
مذہبہ کتب اموط و ذلک ہون کلن متقدما علی شافعی و ان الشافعی فی علیہ
مذہب و صحیح بخاری و صحیح مسلم و کتب ابی داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و الدار
ثم مسند شافعی و سنن نسائی و سنن دارقطنی و سنن ابی یوسف و سنن
بہقوی ما بخاری و نہ وانکان منتسبا فی شافعی موافقہ فی کثیر من البقیع
فقد خالف یصافی کثیر و لذیذ لا یعد ما تقر بہ من مذہب شافعی
توحیدہ اور امام شافعی کے واسطے بھی ب جہاد مطلق کے مجتہد تھے نہ کہ کوئی سیا
نہایت و نہ کہ بنی مجتہدات ہیں و انکی تاکید یہاں تک کہ بن شافعی ہر ہوا میں نہ ہون
سے تخلیہ اور تخریر کے قواعد کی بنیاد لی پھر انکے صحابہ نے وراوسی روایت سے
اور وہی کاروبار کرنے لگے ایسے وہ دوسری صدی کے مجتہد و نہ بن شافعی کے و نہ
علم و روایہ یہی پوشیدہ نہیں ہر کہ شافعی نے کے مذہب کا وہ روایت و رہا
و نہ مشہور و نہ معروف ہے اور ایسا تصدیق انکے خیر کے مذہب میں ہوا
پس وہ مذہب امام شافعی سے کتاب و روایہ و وہ امام شافعی سے مقدم
ہے ایسے امام شافعی نے اپنے مذہب کی بنیاد سپہ رہی و صحیح بخاری اور
صحیح مسلم و کتاب ابی داؤد و ترمذی و راہین ماجہ و رد رمی پھر مسند شافعی
در سنن نسائی و سنن دارقطنی و سنن ابی یوسف و سنن ابی یوسف بھی
و نہ مذہب سے ہر بین بخاری پس اگرچہ وہ امام شافعی یقین
نہ سب اور فقہ میں و نہ بہت موافق ہیں تو بہی بہت باقوت میں و نہ نہت
ان سنی بن باقوت میں و نہ تفر وہ بین وہ امام شافعی کے مذہب نہیں شمار کیا جاتا ہر

امام شافعی
کی سنی بن
میں چھوٹے

و ضروری استعانة بالفقهاء والى استصحابهم فى جميع حوزتهم وقد كانت
 من علماء من هو مستمر على الطراز الاول و ملازمه صف اهلین فکونوا اذا
 طمأنهوا و اعرضوا فرای اهل تلك الاغصان من علماء و قبائل کثیرة علیهم
 مع اخر صنفهم قد شربوا بذهب علم توصیلا الی نیل عز و درت بجاه و صغر فقهاء
 بعد ان كانوا مطلوبین طابین کجدان كانوا عزة بالاعراض من السلاطین
 و اذنة بالاعراض علیهم کلام من وفقه الشریعة و قد کان من قديم قد منصفه من
 فی علم الکلام و کثرت افعال و لقیل و الایرا حو اب و تمهید طریق اجدان
 و قد دلت منزم بموقع من قبل ان کان من الصدور و ملوک من ممالک نفسه
 و انما خيرة فی الفقه و بیان الاولی من مذهب الشافعی و ابعثت فترک الت
 کلام و منون علم و قبلوا علی مسائل الخلافیه بین الشافعی و ابعثت فترک
 علی مختصر و تساهلوا فی الخلاف مع مالک و سفیان و احمد بن حنبل و غیرهم
 ترجمت باین و داکت انقضاء سے مدینے اور انکو یہ حال میں ساتھ لیونے میں لایا ہو
 و بنوالت میں بنس بعض ایسے علماء ہی باقی بگئے تھے جو طراز اول پر براہیچے جاتے تھے اور
 بڑے بڑے کے مدد پر تھے و لوگ جب طلبہ کے لئے توبہ گئے اور انہیں کیا پس اوس
 زمانہ پر گاہت تھے مدد و نکایہ انہیں اور بادشاہوں کی اونہ یہ توجہ دیکر علم کو عزت اور جاد کا
 سبب بن کر اوسکے پیشے کے پس فتماء بعد اسکے کہ طلبہ سے طلبہ ہو گئے اور بعد اسکے
 کہ سلاطین نے انہیں کرنے کے سبب غزیتے اونکی طرف متوجہ ہونے سے زایل ہو گئے
 مگر انہوں کو کوشش تھی کہ توفیق دی بچکے اور انکے پہلے چند لوگوں کے علم کلام میں کتابتینیت
 کی تھیں اور اوسین بہت قول قیل اور ایراد و جواب و طرق بدل کی تمہید کی تھی اور کہ تھا
 اونہیں سوزیدہ سبب موقت میں صدور و لوگ سبب کہ ان ایسا نہ تھا جب کا غرض فقہ میں سنا طرہ
 و مذهب شافعی و ابعثت فترک الیست کے بیان کی ظاف مائل ہو پس انہوں نے کلام اور
 فرائض علم کو چھوڑ دیا اور طراز مخصوص اوان مسائل خلافیہ میں جو درمیان شافعی و ابعثت
 کے ہیں نہ ہو گئے اور مالک اور سفیان اور احمد بن حنبل و غیر ہم میں جو خلاف میں اسکی کچھ تھے

مکتبہ
 جامعہ
 اسلامیہ
 دارالعلوم
 دیوبند

[illegible]

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰

[illegible]

منہ کان بو حنیفہ و اسی کو شافعی وغیرہم یصلول حنیفہ مہدیتہ من مدائہ
و غیرہم و کافو کہ یقرؤن لبسمہ کاسر و لا جھر و صلی رشیدہ مہدوقہ حتم
فصل الامام ابو یوسف خلفہ و لو بعدہ و کان قتاہ الامام مہدو بانہ کلا وضو علیہ
و کان الامام محمد بن حنبل یری الوضوء من الرعاف و نحو مہدیتہ لافن کان
امام مہدوقہ قد خرج منہ لہ و لو یوضا اہل بصرہ خلفہ فذل کیولا صلی خلفہ
امام مہدوقہ حاتم و سعید بن مسیب و روی بن ابی یوسف و محمد کان یبکرون فی مہدیتہ
سیر بن عباس لان ہارون الرشید کان یحب تکبیر جہدہ و صلی الشافعی لیسے
قریباً من بصرہ ابی حنیفہ و لو یقینہ تادبامعہ و کان یضاربہا خدرنا لی مذهب اہل
بصرہ و کان حاتم لم یصور و ہارون الرشید ذکر منہ سابقاً و فی ہزارتہ عن الامام مہدوقہ
و ہو ابو یوسف مہدوقہ صلی یوم الحجۃ مختلفاً من ائمہ و صلی بانہ من تقرؤو و خبر و جہدہ
مہدیتہ فی بصرہ فذل ذناخذ بقول خواند من اہل مدینہ ذبلہ مہدوقہ فلتیں لافن حاتم
ترجمہ لافن مہدوقہ کہ بو حنیفہ اور ان کے اصحاب و شافعی وغیرہ مہدیتہ کے مالکی وغیرہ اماموں کے
پیچھے نہ لڑتے تھے اگرچہ وہ لوگ ہم امام کو نیچے پڑتے تھے مہدوقہ ہارون رشید بن و شبہ بنے بچنے کا کارنامہ
پہرہاں و بل یوسف نے ان کے پیچھے نہ لڑا ہی اور نہ وہ مہدوقہ اور امام مالک نے ان کو فتویٰ دیا تھا کہ ہر مہدوقہ
امام محمد بن حنبل و رعاف اور حاتم سے مہدوقہ پڑتے تھے پس وٹے کہنے مہدوقہ اگر امام پیچھے
پڑے ۔ اور استخون نکلا اور اسے مہدوقہ کیا تو کیا تم اس کے پیچھے نہ لڑو گے کہ مہدوقہ امام احمد نے جواب دیا
کہ مالک سعید بن جبہ کے پیچھے مہدوقہ کیونکر ماز نہ پڑو گے اور مروی ہے کہ ابو یوسف اور محمد بن یحییٰ بن
عباس کی مہدوقہ رستے تھے کیونکہ ہارون رشید بصرہ اور ان کی تکیہ دوست تھا قتاہ اور امام شافعی مہدوقہ
بو حنیفہ کی قبر کے پاس فجر کی نماز پڑھی و اس نے اوبکر کے مہدوقہ نہ پڑھی تو یہ بھی فرمایا کہ تم مہدوقہ
مہدوقہ کی قبر کے مہدوقہ اور جسکو ہمیشہ پہلے بیان کیا ہوا کہ امام مالک نے مہدوقہ اور ہارون رشید
کیا قتاہ و نہ از یہ مہدوقہ امام ابو یوسف مہدوقہ ہے کہ انہوں نے جمعہ کے روز جمعہ مہدوقہ غسل کر کے
مہدوقہ نماز پڑھائی اور نماز پڑھ کر بزرگ چلے گئے تب انکو اس بات کی خبر دی گئی کہ تمام مہدوقہ نوکین مہدوقہ
کیا ہرچہ پایا کیا تو انی یوسف نے کہا کہ اس وقت مہدوقہ نے دیکھا کہ نبوت مہدوقہ مہدوقہ

[illegible]

فالفقیہ یوشذ هو الثبوت المتشدد الذی حفظ اقوال لفقهاء قویہا وضعیفہا
من غیر تمیز و سرودھا بشقیقہ شد قیہ والمحدث من عد الاحادیث صحیحہا و سقیمہا
وہر آھا کثرت الاسماء بقوت بحیث لا اقول ذلک کلیما مطردا فان للہ طائفۃ من عبادہ
لا یضرہم من خذ لہم و ہم حجتہ اللہ فی رضہ وان قلو او امریات قرن بعد ذلک
الا وہو اکثر فتنہ و او فر تقلید او شتہ انتزاعا للامانۃ من صدور الرجال
حتی طمأنوا بترک الخوض فی مرالدین و بان یقولوا الہا و حیدنا انا کما نکل ائمہ
ولا نکل علی انا کہو متفقہون لا والی اللہ المشتکی و هو المستعان و بہ النفع و علیہ التکلان
و ہذا اخر ما اردنا ابراحہ فی ہذہ الرسالۃ المسماۃ بالانصاف فی بیان اسباب الاختلاف
والحمد للہ تعالیٰ ولا و اخر او ظاہرا و باطنا

ترجمہ: پھر فقہاء سنی و ہبی موندہ پٹ پر جو فقہاؤں کے قوی اور ضعیف قوالوں کو بغیر تمیز کے یاد کرتے
اور کھڑے رہتے ہیں اسے بے جا تیار اور محدث وہ ہر صحیح اور سقیم حدیث کو شمار کرتا ہے اور موندہ زندگی سے اذکو
ناموں کے مانند ڈرائے جاتے ہیں اور میں اسکو بطور کلی اور عموم کے نہیں کہتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کے بندوں
میں سے ایک جماعت کے ایسے لوگ بھی ہیں جنکو ان کے مخالفین کچھ ضرر نہ پہونچا سکیں گے اور وہی لوگ
اللہ تعالیٰ کی رحمت میں حجتہ اللہ میں اگرچہ وہ بہت ہی کم ہیں اور اسکے بعد کوئی زمانہ نہ آئیگا مگر اسکے لوگ
فتنہ میں اکثر اور تقیید میں زیادہ اور لوگوں کے سینوں سے امانت کے بڑے نکالنے والے ہونگے
یہاں تک کہ امر دین میں خوض کو چھوڑ کر مطہرین ہو بیٹھیں گے اور یہ کہیں گے کہ ہمارے اپنے باپ داداوں کو
طور پر پایا اور ہم انہیں کے پیرو ہیں اب اللہ ہی سے اسکی شکایت ہے اور وہی مدگار ہے اور اسی
اعتماد اور ہر وسوسہ اور یہ آخر اسکا ہے جسکو میں نے اس رسالہ میں لانے کا ارادہ کیا جسکا نام انصاف
فی بیان اسباب الاختلاف ہے اور خدا ہی کی تعریف ہے اول اور آخر اور ظاہر اور باطن میں

وام و اسعاف پر کیا ترجمہ انصاف کا	تاریخ طبع	صاحب انصاف ہیں و سوائے مع خوا
طبع کی تاریخ یونکی کلک عشرت ذرقم		واقعات یادگار صالحان بنصفان
کیا یہ بیایہ واقعات فقہان فاضل	ایضاً	جو ورق ہر مثل لوح آئینہ شفاف ہے
یہ لکھی تاریخ عشرت شریفین		بے عدیل انصاف کا سبب ہوا ہے

یہ سبب انصاف ہے
مکتبہ اسلامیہ
لاہور

مسائل اور مطالب
سبب انصاف
۱۲

نور محمدی
بیتنام بائبل فر

سلیمان کیاد
نور محمدی

الخاتمة من المترجم

تمت الاشغال من ترجمة الانصاف الشيخ المحقق الكامل صدر الافاضل وفخر الاماثل
 المولى بدت الله القوي مولانا المكرم الشاه ولي الله محدث الدهلوی فی يوم الثامن
 من شهر ربيع الثاني بعد الاربع وثلاثة عشرة مائة من الهجرة من انزلت عليه السبع المئانی
 علی يد مترجمه العبد المذنب الراعی ولی الله محمد لمه عوبعبد الله غفرله الله ووفقه بما یجوز
 یرضاه وواصل الی غایتہ ما یقناه ابن المكرم المجدد لشہید بحافظ افتخار محمد بن المہاجر
 الله العالی الخلیف الشیخ رمضان علی غفرله الله العالی فی مدة اقامتی ببلدہ فی اثناء البقاء
 البتہ یعنی بہا الکلیۃ علی حسب فقرہ عمی مکرم مذی الجاہ مولی الخلیف محمد عبد الله الملک متوکی
 صانہ الله عن غیابات الغوی المرجوم واهل العطا والممن الذی ترول باسمه العطا یا
 والشجن ان یقبلہ بعین عنایتہ ویضعہ تحت کف حمایتہ وافاد منها الجاحد الطالب
 الناجح والرافع قام بہا عواد الدین وارکان المسلمین سیم الذین وقفوا فی موالا التقلید
 وعدہ ہا وصحوا سبک الحدیث وقد مہا وافرطوا فیہا بما لا مزید علیہ وفرطوا بدام لہ
 ان الله وانا الیہ اجمعون وانا الی بنا المنقلبون اللهم اجرنی فی مصیبتی واخلف لی بما یصلح
 بہ کوشی عیبتی المرجوم من سفر حد القوم براض هذا الترحمة وتصور البہدۃ البصیر
 ان وجد وافیہا شیان من الا فرطو والنقرط او القندیش والتخلیط او الا عوجا جری منفعہ
 الترجمة لولا فرح جری خدمۃ هذه التکرمة فیصغروا غنی یعفونی لانی لانا من الناس
 اولی اس علی ما کانت عندی لا لشیء ولحدۃ من المن وحی مشونہ بانواع الحشو والحدۃ
 واللحن فکیف ما کان حتی لا مکان شمر السان لختیۃ ولتقیۃ وتغذیہ متفیجہ مع هذا ان
 بقی وعرو خلا قفر فهو محل عذری وموقع نذری لان النفس لا یكلف الا وسعہا وغیا
 لہا مالہ او علیہا ما علیہا

التماس الحق شد المنتہ کہ کتاب انصاف ہم با سے مصنف جناب شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے ترجمہ
 اسات مترجم جناب دہلوی محمد عبد اللہ ساکن ضلع چیمبر میں ہو کر تیار ہو گئی اس کتاب میں فی الحقیقت
 شاہ صاحب نے بلا تردد کسی کسی فرق کے انصاف کیا ہے اور انصاف حضرت رسالت آب خیر الامم صلی اللہ علیہ وسلم

مولانا محمد یحییٰ کراچی اور اقبال پورین دہلی میں منظم
 بنی ازاد السلام علی من اتبع الدین بعد اطلالہ واضح ہو کہ مترجم نے بنی ترجمہ اس عاجز کو بخشنا ہو کہ ان صاحب بدین اجازت فیصلہ کیا ہے کہ لغویین العبد محمد عبد اللہ محدث دہلوی نے یہ ترجمہ کیا ہے
 اور انصاف کے نام سے لکھی اور تفسیر کی جائے گی

